

### ФИЛОСОФСКО-ИСТОРИЧЕСКИЕ ИДЕИ ИБН ХАЛДУНА

*Беркимбаева А.М. – магистр гуманитарных наук, Костанайский государственный университет имени А. Байтурсынова, г. Костанай*

*Данная статья посвящена философско-историческим взглядам арабо-мусульманского мыслителя, философа, историка XIV века Ибн Халдуна. Освещено наследие Ибн Халдуна, свидетельствующее о богатстве его философского творчества. Рассматриваются общеполитические, экономические и социально-политические взгляды философа. Особое внимание уделено его концепции государства, так как в средневековой философии проблемы общества и политики составляли ее важнейшую часть. Именно фрагменты из "Введения" содержат изложение взглядов великого мыслителя на социальную природу человека и его познавательные способности, на закономерности эволюции (пять фаз) развития государства и на те предпосылки, наличие которых необходимо для успешного управления государством.*

*Исследуя общественную природу человека, социальные слои и структуру общества, вопросы управления государством, экономики, права, а также военное искусство, социальную этику, этику правителя Ибн Халдун много внимания уделял освещению социальной сущности человека, духовная и материальная жизнь которого немислима вне общества. Ибн Халдун убеждает, что совершенство человека приобретает свою законченность в условиях общественной жизни, в принципах взаимопомощи и справедливости.*

*Многие идеи Ибн Халдуна не потеряли своего значения и в наше время, поскольку имеют общечеловеческую ценность.*

*Данная статья предназначена широкому кругу читателей.*

*Ключевые слова: Ибн-Халдун, «Муккадима», арабо-исламская философия.*

### ИБН ХАЛДУННЫҢ ТАРИХИ ФИЛОСОФИЯЛЫҚ КӨЗҚАРАСЫ

*Беркимбаева А.М. – гуманитарлық ғылымдарының магистрі, А.Байтұрсынов атындағы Қостанай мемлекеттік университеті, Қостанай қаласы*

*Бұл мақала XIV ғасырдағы араб-мұсылман ойшылы, философы, тарихшы Ибн Халдуның философиялық тарихи көзқарасына арналады. Оның философиялық шығармашылығының байлығы туралы растайтын Ибн Халдуның мұрасы баяндалады. Ойшылдың әлеуметтік-саяси экономикалық және жалпы философиялық көзқарастары қарастырылады. Оның мемлекеттік концепциясына ерекше көңіл бөлінеді, өйткені саясат пен қоғам орта ғасырдағы философияның негізгі мәселелердің бірі болатын. «Кіріспе» үзінділері адамның әлеуметтік табиғи және оның тану мүмкіндіктеріне, мемлекеттік даму эволюциясының заңдылықтарына (бес фазасы) және мемлекетті тиімді басқару үшін қажетті алғышарттарына байланысты ұлы ойшылдың көзқарастары қамтылған.*

*Ибн Халдун адамның қоғамдық табиғатын әлеуметтік топтарын және қоғамның құрылымы экономиканы, заңдары, әскери өнерді, әлеуметтік этиканы, басшысы этикасын, сондай ақ мемлекетті басқару мәселелерін зерттей келе қоғамнан тыс елестетуге мүмкін емес рухани және материалдық өміріне, адамның әлеуметтік мәнісіне көбірек көңіл бөледі. Ойшылдың айтуы бойынша, әділдік қасиеттің негізінде адам баласы қоғамдық өмірде толыққанды кемелденген дәрежесіне жетеді.*

*Ибн Халдунның көзқарастары қазіргі таңда өзінің мағынасын жоғалтқан емес, өйткені оның еңбектерінде жалпы адами құндылықтарға ерекше көңіл бөлінген.*

*Бұл мақала кез-келген оқырман қауымдарға арналған.*

*Кілтті сөздер: Ибн Халдун, "Муккадима", араб-мұсылман философиясы.*

### PHILOSOPHICAL AND HISTORICAL IDEAS OF IBN KHALDUN

*Berkimbaeva Asel Muratovna - master's humanitarian science, Kostanay State University named after A. Baitursynov, Kostanay city*

*This article is devoted to the philosophical and historical views of the Arab-Muslim thinker, philosopher and historian of the fourteenth century Ibn Khaldun. Lit legacy of Ibn Khaldun, testifying to the richness of his philosophical work. Examines the philosophical, economic and socio-political views of the philosopher. Special attention is given to his concept of the state, as in medieval philosophy, politics, and*

*society constituted its most important part. It is excerpts from "Introduction" contain a statement of the views of the great thinker on the social nature of man and his cognitive abilities, patterns of evolution (five phases) of development of the state and on the prerequisites required for the successful management of government.*

*Exploring the social nature of man, social strata and structure of society, questions of governance, Economics, law, and military art, social ethics, ethics of a ruler, Ibn Khaldun paid much attention to the coverage of the social nature of man, spiritual and material life which is inconceivable outside of society.*

*Ibn Khaldun argues that the perfection of man acquires its perfection in the conditions of public life, the principles of mutual aid and justice.*

*Many of the ideas of Ibn Khaldun have not lost their value in our time because they have universal value.*

*This article is intended for a wide range of readers.*

*Keywords: Ibn Khaldun, "Muckadilla", Arab-Islamic philosophy.*

Ибн Халдун относится к числу тех великих мыслителей, с именами которых связано не только развитие общественно-философской мысли народов Ближнего и Среднего Востока, но и всего мира. Его имя и творчество широко известны не только в странах мусульманского Востока, но и на Западе, где его произведения переведены на многие европейские языки. Личность Ибн Халдуна и его произведения стали предметом всестороннего исследования и анализа как ориенталистов различных стран на Западе, так и исследователей большинства стран Востока. Ибн-Халдун один из крупнейших мыслителей арабоисламской культуры эпохи средневековья. Все исследователи обращавшиеся к творческому наследию философа, сходятся на том, что он внес большой вклад в мировую социально-политическую мысль.

Интерес к творческому наследию Ибн Халдуна не ослаб и в наши дни. Его труды изучают философы, филологи, историки, литераторы, обществоведы и этнографы. Такое пристальное внимание к творчеству философа, с одной стороны, можно объяснить тем, что в центре его философского творчества находится человеческое общество, его история, закономерности эволюции и развития государств и, конечно же, человек со всеми его нравственно-социальными проблемами. С другой стороны, растущий интерес к творчеству мыслителя, можно объяснить тем, что Ибн Халдун творил в ту историческую эпоху, которую обычно называют эпохой господства реакционного ислама, фанатизма, временем крайнего развития религиозной нетерпимости. Ибн Халдун — не просто знаток религиозного учения, но и мыслитель, глубоко постигший достижения мусульманской культуры и философии и воплотивший их в теории «цивилизации» [1, с.96].

Спектр вопросов, освещаемых Ибн Халдуном, достаточно широк. Так, им разработан критический метод исторического исследования, который направлен в конечном итоге на выведение объективных законов жизни человеческого сообщества. Обоснована концепция государства, объясняющая причины его возникновения, расцвета и крушения. Выведен ряд экономических закономерностей в жизни общества. Описаны строение и духовный мир племени, которое является у Ибн Халдуна субъектом истории.

Жизнь мыслителя пришлась на период формирования раннекапиталистических отношений в рамках единого средиземноморского – ближневосточного экономического и историко-культурного региона, неотъемлемую часть которого составлял Магриб.

Ибн-Халдун родился в Тунисе 27 мая 1332 года, полное имя Вали-д-Дин Абд-ар-Рахман Ибн-Халдун. В средневековых источниках к этим его именам добавляют еще четыре: аль-Хадрами, аль-Андалуси, аль-Магриби, аль-Малики. Первое означает, что его род уходит своими корнями в Хадрамаут, район на Аравийском полуострове, откуда начиная с VII века распространились арабо-исламские завоевания, второе – что его сравнительно близкие предки жили в Арабской Испании (аль-Андалус), третье – что он провел свою жизнь на Западе арабского мира, в Северной Африке, четвертое – что в последний период своей жизни он был маликитским кади, т.е. судьей.

Ибн – Халдун оставил нам свои воспоминания «Ознакомление с Ибн-Халдуном и его путешествия на Запад и Восток» (их называют также «Автобиографией»). В них, в частности, он описывает свою юность в Тунисе, так его дед был хаджибои эмира Абу-Фариса, правителя Бужи, одного из крупных городов Ифрикии, а эта должность была очень высокой по тем временам, ибо давала ее обладателю практически неограниченную власть в государстве. Но в 1348 году умерли от чумы его родители, и Ибн-Халдун был вынужден сам устраивать свою жизнь. Он стал простым писцом при дворе султана Туниса Абу-Исхака. Этот дневник Ибн-Халдун вел до самой смерти, которая наступила 16 марта 1406 года. Отрывочность дневниковых записей компенсируется свидетельствами современников [1, с. 97].

Средневековые источники и сравнительные исследования современных авторов рисуют образ крупного политического деятеля 14 века. Начав карьеру простым придворным писцом, Ибн-Халдун становится в дальнейшем личным секретарем султана Абу-Инана в Фесе, затем-специальным эмиссаром нового фесского султана Абу-Салима, посланником гранадского султана Мухаммада к королю Кастилии Педро Жестокому, наконец-хаджибом у султана Бужи Абу-Абдаллаха.

Это была вершина политической карьеры Ибн-Халдуна. Последние годы его жизни прошли в Каире, где он был судьей и преподавал законоведение в медресе. Его «Автобиография» пестрит именами султанов, эмиров, «узурпаторов» отымавших власть у «законных» престолнаследников и т.п. Все они враждовали между собой, но это не мешало Ибн-Халдуну служить им с одинаковым усердием.

В детстве Ибн-Халдун получил традиционное начальное образование: изучал арабскую грамматику, поэтику, законоведение, читал Коран. Его первым учителем наряду с отцом, был Ибн-Бурраль аль-Ансари, андалусец родом из Валенсии.

Исследователи единодушно выделяют среди учителей Ибн-Халдуна Абу-Абдаллаха аль-Абили. Сам мыслитель выказывает ему большое уважение, неоднократно говорит о нем как в «Автобиографии», так и в других своих книгах. Аль-Абили познакомил Ибн-Халдуна с логикой, философией, суфизмом. Как верно пишет С. М. Бациева «тяга к знаниям, к продолжению образования не оставляла Ибн-Халдуна и в самые бурные периоды его политической жизни [2]. Судя по обилию приводимого материала, Ибн-Халдун в период до 1375г. Широко использовал представлявшиеся ему возможности знакомиться с лучшими книгохранилищами Феса, Тлемсена, Туниса, Бужи, Гранады». Наиболее плодотворным был период его пребывания в Бужи на посту хаджиба султана Абу-Абдаллаха (1365-1366). Он пишет в «Автобиографии»: «В это время каждое утро после завершения моих придворных занятий я отправлялся в крепостную мечеть, где усердно трудился, изучая науки в течение целого дня». С 1375 года ученый в течении четырех лет находится в крепости Бани-Саляма, куда его сослал султан Абу-Хаму. И здесь продолжает учиться, заниматься самообразованием, а также начинать писать свои знаменитые произведения.

Ибн –Халдун был знаком со всеми науками своей эпохи. Ему, несомненно, были известны философские взгляды Платона, а также социально-политические воззрения античного философа. Нельзя исключать влияния на Ибн-Халдуна и социально-этических взглядов Аристотеля. Был знаком со взглядами выдающихся представителей средневековой арабо-исламской культуры-социально-этической концепции Аль-Фараби, медицинской теорией Ибн-Сины, философией Ибн-Рушда. Превосходно знал произведения всех крупнейших средневековых историков. Высокая образованность и непосредственное участие в политической и научной жизни своего времени позволили ему сделать важный вклад в сокровищницу средневековой арабской мысли.

Обширная Автобиография, которую он писал в течение всей жизни, а также его труды свидетельствуют о его знакомстве с основными научными знаниями своей эпохи. Свидетель упадка блестящей арабской цивилизации, Ибн Халдун попытался не просто описать происходившие события, а представить их в системе, фиксирующей причинную связь событий.

Помимо «Автобиографии» мыслитель создал еще целый ряд произведений, посвященных разным темам. Первым из них является «Сердцевина сути основ вероучения». Книга была написана им в возрасте девятнадцати лет и являлась конспектом лекций, который Ибн-Халдун слышал от аль-Абили, по богословским вопросам. Биографы – современники Ибн-Халдуна упоминают также «конспекты Ибн-Рушда», не уточняя, о чем идет речь, и трактат по арифметике. Ибн-Халдун создал также несколько касыд, или поэм, отрывки из которых он дает в своей «Автобиографии». «Исцеление стремящегося к углубленному знанию проблем» произведение мыслителя, исследование С. М. Бациевой показало, что эта книга была создана в последний, каирский период жизни Ибн-Халдуна. Книга посвящена изложению мистического учения о познании.

Основным материалом для исследования философских и социально-политических воззрений ученого является его произведение "Большая история", или "Книга поучительных примеров и диван сообщений о днях арабов, персов и берберов и их современников, обладавших властью великих размеров", известная в философской науке под названием "Прологомены", или «Введение» ("Мукаддима") - своего рода энциклопедия социально-экономической и политической жизни современной ему эпохи. Это сочинение до сих пор является ценным источником по истории арабо-исламского мира периода средневековья [3, с.140].

Ибн Хальдун в течение своей жизни мог наблюдать за развитием уже не единого арабского халифата, а лишь отдельных его частей. Он жил и работал в Тунисе (Ифрикии), Египте, Марокко, Андалусии. Для всех этих государственных образований была характерна ксенократия, то есть их правители этнически отличались от местного населения, хотя пытались максимально ускорить его ассимиляцию, но эти процессы не завершились даже в наши дни: в Северной Африке берберы и арабы не ощущают себя единым этнокультурным образованием. В силу этого и некоторых других обстоятельств правящие династии в странах Магриба не могли претендовать на спокойную длительную жизнь и поэтому часто менялись. В данном случае, Ибн Хальдун под государством и фазами его развития, скорее всего, подразумевает генезис правящих династий и их смену, что, в целом, подтверждается сроками правления различных магрибских династий [4]

«Первая – фаза победы и достижения цели». На этой стадии происходит оформление государственной власти. Люди из примитивного общества переходят к более цивилизованной форме общежития. На этой стадии ещё нет единоличной власти, и все члены правящего клана наравне упиваются плодами своего положения.

«Вторая – фаза закабаления жителей государства и единоличного захвата власти, когда обуздывается стремление правящего клана соучаствовать во власти». В этот период государь окружает себя новыми людьми, чтобы отстранить и подальше отдалить от себя близкородственных претендентов на власть, то есть идёт борьба с «близкими» при помощи поддержки «дальних».

«Третья – фаза отдыха и покоя, когда пожинаются плоды власти, дабы удовлетворить естество человеческое, стремящееся стяжать богатство, увековечить свой след и обрести широкую известность». В это время все силы государства направлены на максимальное увлечение налогов, так как необходимо строить новые города, дворцы, «прикармливать» своё окружение, задабривать подчиненных.

«Четвёртая – фаза нетребовательности и замирения. Государь удовлетворяется тем, что создали его предшественники, живёт в мире с другими владыками и со своими смертельными врагами. Подражая предкам, он идёт за ними след в след. Придерживаясь точно их пути, он уверен, что стоит ему отойти в сторону – и всё разладится: предкам лучше знать, как созидалось здание силы, ими воздвигнутое».

«Пятая – фаза расточительства и растраты. Собранное предшественниками государь губит в погоне за удовольствиями, потакая страстям и стремясь облагодетельствовать челядь, растрчивает на своих сборищах. Он заводит дурных дружков и мерзких прихвостней, поручает им величайшие дела, с которыми они справиться никак не в силах, ибо не ведают, что там к чему... Так он разрушает основанное предками, разваливает ими созданное. На этой фазе государство настигает природа дряхлости, его поражает хроническая болезнь, от которой уже не оправиться и не излечиться. А затем государство гибнет...» [4].

Таким образом Ибн Хальдун не только констатирует циклический характер исторического процесса, но и детально описывает механизмы, лежащие в основе этого цикла, факторы, влияющие на его ускорение или, наоборот, замедление.

"Пролегомены" представляют собой энциклопедию знаний, необходимых для историка для выполнения его задачи, так, как ее понимал Ибн Халдун. Здесь Ибн Халдун имел намерение основать новую независимую науку, зависящую только от своего объекта, в качестве которого рассматривалась совокупность человеческой цивилизации (аль-умран аль-башари) и социальные факты. "Пролегомены", делящиеся на шесть больших частей, рассматривают человеческое общество (этнологию, антропологию); земледельческие цивилизации; формы правления и учреждения; городские цивилизации; экономические условия; науки и письменность, т.е. то, что мы характеризуем как "явления культуры".

Наследие знаменитого средневекового мыслителя свидетельствует о богатстве его философского творчества. Наряду с общими проблемами философии он важное значение придавал разработке проблем общества и политики, так как в средневековой философии проблемы общества и политики составляли ее важнейшую часть.

Творчество Ибн Халдуна на основе его социально-политического, историко-философского трактата «Книга назидательных примеров по истории арабов, берберов и народов, живших с ними на земле», нами выявлено, что мыслитель пытается рационально интерпретировать философские проблемы истории политики и общества. Основу его философско-политических концепций составляет принцип «реализма». Он исходил из положения соответствия теории и практики новым потребностям человеческого общества в целом и мусульманской общины в частности, стараясь оценить предполагаемый менталитет исламского общества. Ибн Халдун высказывался за пересмотр тех элементов, которые в результате социальной эволюции требовали качественного изменения. Он всячески стремился выделить человеческое общество из всей совокупности социально-исторических явлений, чтобы представить его в качестве высшего достижения человеческого разума и опыта, предназначенного всему человечеству.

Философия истории Ибн Халдуна сопоставима с философией истории Гегеля и Маркса. Она опирается на основательные познания в области истории и представляет собой менее изоцированную схему развития истории человечества, нежели у двух упомянутых мыслителей. Более того, теория Ибн Халдуна менее идеологизирована и стоит ближе к тому естественному ходу истории, каким он нам представляется сегодня.

Многие идеи Ибн Халдуна не потеряли своего значения и в наше время, поскольку имеют общечеловеческую ценность. Его социально-политическая философия, изложенная в сочинении «Введение», где обобщен многовековой опыт философии, может послужить одним из ценных теоретических источников для современной политической науки.

#### **Литература:**

1. Игнатенко А. А. Ибн – Халдун. - М.,1980. - 160с.
2. Бациева С. М. Историко – социологический трактат Ибн Халдуна «Мукаддима». - М., 1965
3. Корбэн А. История исламской философии. -181с.
4. Кириченко О. В. Историческая концепция Ибн Халдуна

#### **References:**

1. Ignatenko A. A. Ibn Khaldun. – М.,1980. – 160s.
2. Bacieva S. M. Istorico-sociologicheskii traktat Ibn Khalduna “Mukaddima”. – М., 1965
3. Korben A. Istoriya islamskoi filosofii. – 181s.
4. Kirichenko O. V. Istoriiosofskaya koncepcia Ibn Khalduna

#### **Сведение об авторе:**

*Беркимбаева Асель Муратовна – магистр гуманитарных наук, Костанайский государственный университет имени А. Байтурсынова, г. Костанай, 9 – 1 – 75, тел. 8 702 708 78 75, e-mail: [Asel2691@mail.ru](mailto:Asel2691@mail.ru)*

*Беркимбаева Ә.М. - А. Байтұрсынов атындағы Қостанай мемлекеттік университетінің гуманитарлық ғылымдарының магистрі, Қостанай қ, 9-1-75, тел. 8 702 708 78 75, e-mail: [Asel2691@mail.ru](mailto:Asel2691@mail.ru)*

*Berkimbaeva Asel Muratovna - master's humanitarian science , Kostanay State University named after A. Baitursynov, Kostanay city, 9-1-75, ph. 8 702 708 78 75, e-mail: [Asel2691@mail.ru](mailto:Asel2691@mail.ru)*